

CONTRIBUCIONES DE LA INVESTIGACIÓN ACADÉMICA A LA HISTORIA DE LA IGLESIA CATÓLICA EN MÉXICO

GISELA VON WOBESER

Introducción

Los historiadores profesionales han hecho aportaciones importantes a la historia de la Iglesia Católica en México¹. Su interés por realizar investigación en dicho campo es fundamentalmente académico y se deriva del hecho de que la Iglesia ha desempeñado un papel fundamental en la sociedad. Periodos de la historia de México, como la edad moderna o el siglo XIX, resultarían incomprensibles si se desconocen la actuación de la Iglesia y la vida religiosa.

La mayoría de los historiadores profesionales que se dedican a la historia de la Iglesia son laicos y carecen de una formación teológica, por lo que se podría decir que «hacen historia desde fuera de la Iglesia». Las investigaciones generalmente son monográficas, es decir, sólo abordan algún aspecto específico del amplio universo que constituye la historia de la Iglesia y únicamente comprenden un periodo limitado. Se sitúan en el contexto general de la historia de México y, casi siempre, se vinculan a otros temas de investigación.

En este escrito expondré algunas de las principales tendencias de la historiografía sobre la historia de la Iglesia en México, limitándome a los siglos XVI al XIX. Mencionaré tanto obras de mexicanos como de estudiosos europeos y norteamericanos. La vasta producción impide un tratamiento exhaustivo de todas las obras que se han escrito, razón por la cual sólo mencionaré algunos ejemplos, correspondientes a cada tendencia.

1. Por historiador profesional se entiende aquella persona que se dedica de manera prioritaria a la investigación y la docencia en el campo de la historia y que recibe una remuneración por dicho trabajo. Casi siempre pertenece a una universidad o a un centro de investigación.

Historia de las instituciones eclesiásticas

Uno de los campos más trabajados ha sido el de la historia institucional, debido a la importancia que las instituciones eclesiásticas tuvieron en la sociedad colonial y en el siglo XIX, así como a la circunstancia de que existen valiosos archivos que contienen información muy completa sobre su estructura interna, funcionamiento, problemática y organización económica.

Ejemplos de este tipo de trabajo son dos obras sobre la Inquisición: *Historia del Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición en México*, de José Toribio Medina, e *Inquisición y sociedad en México, 1571-1700*, de Solange Alberro². Ambas proporcionan una idea del funcionamiento, organización, modo de operar y objetivos del Tribunal.

Michael Costeloe ha abordado la finalidad y el funcionamiento de los juzgados de capellanías en *Church Wealth in Mexico. A Study of the «Juzgado de Capellanías» in the Archbishopric of Mexico. 1800-1856*. Los juzgados intervenían en forma activa en la economía ya que administraban los capitales provenientes de obras pías, de capellanías y de testamentos³.

Cheryl Martin ha descrito en forma magistral la actividad de la Iglesia en el terreno de la asistencia social en su libro *San Hipólito Hospitals of Colonial Mexico*. Hace referencia a la organización de los hospitales, la atención de los enfermos, el estado de la medicina y el mantenimiento económico⁴.

Por su parte, Elisa Luque Alcaide ha destacado la actuación de la influyente cofradía de Aránzazu, que controlaba una gran riqueza y aglutinaba a los vascos más destacados de la Nueva España⁵.

2. José Toribio MEDINA, *Historia del Tribunal del Santo Oficio de la Inquisición en México*, Julio Jiménez Rueda compilador, México, Ediciones Fuente Cultural, 1952 y Solange ALBERRO, *Inquisición y sociedad en México, 1571-1700*, México, Fondo de Cultura Económica, 1988.

3. Michael P. COSTELOE, *Church Wealth in Mexico. A Study of the «Juzgado de Capellanías» in the Archbishopric of Mexico, 1800-1856*, Cambridge, University Press, 1967 (Cambridge Latin American Studies, 2).

4. Cheryl E. MARTIN, *San Hipólito Hospitals of Colonial Mexico*, tesis doctoral de la Tulane University, 1976.

5. Elisa LUQUE ALCAIDE, *La Cofradía de Aránzazu de México (1681-1799)*, Pamplona, Universidad de Navarra, Eds. Eunat, 1995.

Historia misional y de las Órdenes religiosas

La historiografía sobre las Órdenes mendicantes es muy amplia debido al papel preponderante que desempeñaron en la formación de la Nueva España. Robert Ricard acuñó el concepto de *conquista espiritual* en su monumental obra sobre la labor evangelizadora de los frailes en los primeros años después de la Conquista. Analizó los métodos que éstos utilizaron para convertir a los infieles y los problemas a los que se enfrentaron⁶.

Por otra parte, las principales Órdenes que tuvieron presencia en la Nueva España —franciscanos, agustinos, dominicos y jesuitas— han sido objeto de estudios monográficos, que resaltan sus particularidades, áreas de influencia, actuación y labor pastoral. John F. Phelan y Francisco Morales se ocuparon de los franciscanos⁷; Antonio García Rubial, de los agustinos⁸; Daniel Ulloa, de los dominicos⁹, y Francis Weber e Ignacio del Río, de los jesuitas¹⁰.

Los planteamientos teológicos sobre los cuales se fundamentó la evangelización han sido analizados por Josep-Ignasi Saranyana en su obra *Teología profética americana*¹¹.

Vida monacal

Los conventos femeninos tuvieron un gran auge en la sociedad novohispana y fueron importantes centros de difusión de la cultura hispánica. En su obra *Conventos de monjas en la Nueva España* Josefina

6. Robert RICARD, *La conquista espiritual de México*. Ensayo sobre el apostolado y los métodos misioneros de las órdenes mendicantes en la Nueva España de 1523 a 1572, traducción de Angel María Garibay, México, Fondo de Cultura Económica, 1986.

7. John F. PHELAN, *El reino milenarista de los franciscanos en el Nuevo Mundo*, México, UNAM, 1972; Francisco MORALES, Washington, Academy of American Franciscan History.

8. Antonio GARCÍA RUBIAL, *El convento agustino y la sociedad Novohispana (1533-1630)*, México, UNAM, Instituto de Investigaciones Históricas, 1989.

9. Daniel ULLOA, *Los predicadores divididos, Los dominicos en la Nueva España, Siglo XVI*. México, El Colegio de México, 1977.

10. Francis J. WEBER, *The missions and missionaries of Baja California, an historical perspective*, Los Angeles, California, Dawson, 1968, e Ignacio DEL RÍO, *Conquista y aculturación en la California Jesuitica, 1697-1768*, México, UNAM, 1984.

11. Josep-Ignasi SARANYANA, *Teología profética americana. Diez estudios sobre la evangelización fundante*, Pamplona, Ediciones Universidad de Navarra, 1991.

Muriel analiza la situación de los principales conventos, las circunstancias de su fundación, su reglamento interno y su situación económica¹².

Por su parte, Anne F. Staples se refiere a aspectos de la mentalidad y la visión del mundo de las monjas en la Nueva España en el siglo XVIII, en *La cola del diablo en la vida conventual*¹³.

La situación de los conventos de monjas en Puebla, la segunda ciudad en importancia de la Nueva España, es descrita por María Concepción Amerlink en la obra *Conventos y monjas en la Puebla de los Ángeles*¹⁴. Diversos estudios monográficos dan luz sobre algunos conventos en particular: Corpus Christi, San Jerónimo, Brígidas de Lasarte y Capuchinas¹⁵.

Religiosidad popular

En la Nueva España surgieron múltiples manifestaciones religiosas populares, que imprimieron un carácter particular a la sociedad. Algunas de dichas manifestaciones contienen elementos paganos, provenientes de costumbres prehispánicas. En este sentido Alejandra González Leyva ha analizado las peregrinaciones, prácticas religiosas y la devoción del pueblo mexicano en relación con el santuario de Chalma¹⁶.

En su obra *De bautizados a fieles difuntos*, Juan Javier Pescador analizó las manifestaciones religiosas y la actitud ante la muerte en una parroquia de la ciudad de México en el siglo XVIII¹⁷.

12. Josefina MURIEL, *Conventos de monjas en la Nueva España*, México, Editorial Santiago, 1946.

13. Anne F. STAPLES, *La cola del diablo en la vida conventual. Los conventos de monjas en el arzobispado de México. 1823-1835*, México, Centro de Estudios Históricos, El Colegio de México, 1970.

14. María Concepción AMERLINK, *Conventos y monjas en la Puebla de los Ángeles*, Puebla, Gobierno del Estado de Puebla, 1988.

15. Josefina MURIEL DE LA TORRE, *Las indias caciques de Corpus Christi*, México, UNAM, 1963; María del Carmen REYNA, *El convento de San Jerónimo: vida conventual y finanzas*, México, Instituto Nacional de Antropología e Historia, 1990; Gretchen ERICSON, *Historia del convento de Brígidas de Lasarte*, Stockolm, 1985, y Salvador REYNOSO, *Fundación del convento de Capuchinas de la villa de Lagos*, México, Jus, 1960.

16. Alejandra GONZÁLEZ LERMA, *Chalma. Una devoción agustina*, Toluca, Universidad Autónoma del Estado de México/Instituto Mexiquense de Cultura, 1991.

17. Juan Javier PESCADOR, *De bautizados a fieles difuntos. Familia y mentalidades en una parroquia urbana. Santa Catarina de México, 1568-1820*, México, El Colegio de México, 1992.

Por otro lado, Jean Meyer, en su brillante obra *La Cristiada*, estudió el movimiento armado de los cristeros, grupos de católicos que sintieron amenazada su libertad religiosa¹⁸.

Obras sobre la Virgen de Guadalupe

La devoción que el pueblo mexicano ha tenido por la Virgen de Guadalupe ha producido una amplia historiografía sobre el tema, con enfoques y posturas diferentes. La obra *La imagen histórica de la Virgen de Guadalupe*, de Ángel Camiro Gutiérrez Zamora, analiza el conjunto de la producción historiográfica sobre el tema¹⁹.

Guillermo Ortiz de Montellano transcribe y reinterpreta el texto en náhuatl que contiene las manifestaciones de la Virgen a Juan Diego y a Juan Bernardino y la imagen de María en presencia del obispo fray Juan de Zumárraga²⁰.

Un lugar destacado en el análisis del fenómeno lo ocupa el libro *Destierro de sombras*, de Edmundo O'Gorman, debido a la revisión que hace de la literatura existente sobre el tema y a los planteamientos críticos que contiene²¹.

Gran difusión ha tenido la obra de J. J. Benítez, *El misterio de la Virgen de Guadalupe*, en el cual el autor aporta una serie de elementos que confirman la milagrosa aparición de la virgen, en el cerro del Tepeyac²².

Historia económica

Las instituciones eclesiásticas desempeñaron un papel muy importante en la economía de su tiempo, en virtud de que lograron acumular

18. Jean MEYER, *La Cristiada*, traducción Aurelio Garzón del Camino, 3 vol. México, Siglo XXI Editores, 1991.

19. Ángel Camiro GUTIÉRREZ ZAMORA, *La imagen histórica de la Virgen de Guadalupe*, México, Editorial Diana, 1990.

20. Guillermo ORTIZ DE MONTELLANO, *Nican Mopouha*, México, Universidad Iberoamericana, 1990.

21. Edmundo O'GORMAN, *Destierro de sombras. Luz en el origen de la imagen y culto de nuestra señora de Guadalupe del Tepeyac*, México, UNAM, Instituto de Investigaciones Históricas, 1986.

22. J. J. BENÍTEZ, *El misterio de la Virgen de Guadalupe. Sensacionales descubrimientos en los ojos de la Virgen mexicana*, 8ª edición, México, Editorial Planeta Mexicana, 1991.

riqueza y participaron de manera activa en los mercados financieros y de bienes raíces.

John Frederick Schwaller ha analizado la formación del capital eclesiástico en el siglo XVI en *Origins of Church Wealth in Mexico. Ecclesiastical Revenues and Church Finances. 1523-1600*²³.

La desamortización de los bienes de la Iglesia en el siglo XIX, bajo los gobiernos liberales de Benito Juárez y de Sebastián Lerdo de Tejada, ha sido estudiada por Jan Bazant y por Robert J. Knowlton. El primero se refiere al proceso de desamortización en diversos estados de la República y a sus efectos económicos y sociales y el segundo estudia cómo se aplicaron las leyes de desamortización y los problemas administrativos que se presentaron²⁴.

En *El crédito eclesiástico en la Nueva España. Siglo XVIII*, estudié la actividad crediticia que desempeñaban las instituciones eclesiásticas. Analicé los mecanismos a través de los cuales se hacían las transacciones y describí las características de los prestatarios así como el destino que se daba al dinero obtenido²⁵.

Por su parte Asunción Lavrin ha reconocido que el capital eclesiástico circulaba casi exclusivamente entre las élites, que eran las mismas que lo generaban²⁶.

La participación directa de las instituciones eclesiásticas en la producción agroganadera ha motivado numerosos estudios. Especial atención han recibido las haciendas de los jesuitas, que eran altamente productivas y un modelo de organización para la época. Un ejemplo de este tipo de trabajos es el de Joseph Konrad sobre Santa Lucía, que se refiere a la producción, mano de obra, capital y organización del trabajo²⁷.

23. John Frederick SCHWALLER, *Origins of Church Wealth in Mexico. Ecclesiastical Revenues and Church Finances. 1523-1600*, Albuquerque, University of New Mexico Press, 1985.

24. Jan BAZANT, *Los bienes de la Iglesia en México, 1856-1875. Aspectos económicos y sociales de la revolución liberal*, México, El Colegio de México, 1971, y Robert J. KNOWLTON, *Church Property and the Mexican Reform, 1856-1910*, Dekalb, Northern Illinois Press, 1976.

25. Gisela von WOBESER, *El crédito eclesiástico en la Nueva España. Siglo XVIII*, México, Universidad Nacional Autónoma de México, 1994.

26. Asunción LAVRIN, «El capital eclesiástico y las élites en Nueva España», *Mexican Studies. Estudios Mexicanos*, vol. 1. núm. 1, invierno 1985, p. 1-28.

27. Herman W. KONRAD, *Una hacienda de los jesuitas en el México Colonial. Santa Lucía, 1576-1767*, traducción de Mercedes Pizarro, México, Fondo de Cultura Económica, 1989.

Estudios regionales

El auge de la historia regional de México ha dado frutos en el campo de la historia de la Iglesia. Entre los trabajos dedicados a analizar la actuación de la Iglesia Católica en determinadas zonas se encuentra el de Francisco Canterl y Martín de Tovar sobre la Iglesia en Oaxaca en el siglo XVIII²⁸. Crescencio Carrillo y Ancona y Raymond Patrick Harrington se han concentrado en el obispado de Yucatán: el primero se refiere a toda la época colonial, mientras que el segundo se limita el siglo XIX²⁹.

La vida parroquial de la provincia es tratada por Ramón López Lara y por Vivre Pino³⁰, mientras que Fidel de Jesús Chauvet analiza el funcionamiento de un convento en Tlaxcala³¹.

Con la finalidad de ampliar la información existente, algunos investigadores se han dado a la tarea de reeditar cuerpos documentales, como las *Relaciones geográficas del Arzobispado de México*, los *Cuatro informes del obispado de Michoacán* y las *Constituciones diocesanas del obispado de Chiapas*³².

Gisela von Wobeser

Instituto de Investigaciones Históricas
Circuito Cultural de la UNAM
Ciudad Univ. Deleg. Coyoacán
04510 México, D. F.

28. FRANCISCO CANTERL Y MARTÍN DE TOVAR, *La Iglesia en Oaxaca en el siglo XVIII*, Sevilla, Escuela de Estudios Hispanoamericanos, 1982.

29. CRESCENCIO CARRILLO Y ANCONA, *El obispado de Yucatán: historia de su fundación y de sus obispos desde el siglo XVI hasta el XIX: seguida de las constituciones sinodales de su diócesis y otros documentos relativos*, Mérida, Yucatán, Fondo Editorial de Yucatán, 1979-1981, 4 vols. y RAYMOND PATRICK HARRINGTON, *The secular clergy in the Diocese of Merida Yucatan, 1750-1850. Their origins, careers, wealth and activities*, Ann Arbor, Michigan, University Microfilms International, 1991.

30. RAMÓN LÓPEZ LARA, *Zinapécuaro: tres épocas de una parroquia*, 2ª ed., Morelia, Michoacán, Fimax, 1976 y VIVRE PINO, *La secularización de las parroquias en la Nueva España y su repercusión en San Andrés Calpan*, México, Instituto Nacional de Antropología e Historia, 1981.

31. FIDEL DE JESÚS CHAUVET, *Los franciscanos y su convento de Tlaxcala*, 2ª ed., Tlaxcala, 1967.

32. *Relaciones geográficas del Arzobispado de México, 1743*, preparación y transcripción de los textos: CATALINA ROMERO (et al.), ed. de Francisco Solano, Madrid, Consejo Superior de Investigaciones Científicas, Centro de Estudios Históricas, Departamento de Historia de América, 1988, 2 vols.; y *El gran Michoacán: cuatro informes del obispado de Michoacán, 1759-1769*, preparación y estudio introductorio de Oscar Mazin Gómez, Zamora, Michoacán, 1986.

